

هذامتن الفريدة في العقيدة لمؤلفها الشيخ محمد  
ماضى الرخاوى نفعنا الله به  
وبعلومه والمسلمين  
آمين

\*(الطبعة الاولى)\*

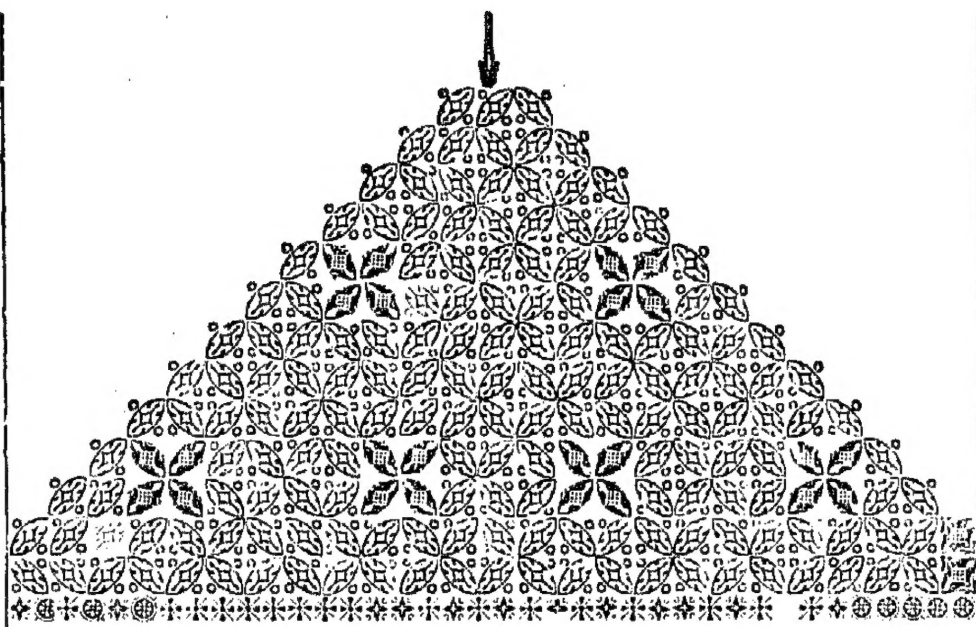
\*(بالمطبعة العلمية سنة ١٣١٣)\*

\*(هجريه)\*

هذاتن الفريدة فى العقيدة لمؤلفها الشيخ محمد  
ماضى الرخاوى نفعنا الله به  
وبعلومه والمسلمين  
آمين

\* (الطبعة الاولى) \*  
\* (بالمطبعة العلمية سنة ١٣١٣) \*  
\* (هجريه) \*





## بسم الله الرحمن الرحيم

يا من تعالت عن شبه القاصين صفاته وتوالت على كل العاصين صلاته  
أحمدك حمد مترف بقدرك وأصلى وأسلم على نبيك المؤيد بنصرك (و بعد)  
فاقول وأنا أسير المساوي محمد بن ماضي الرخاوي قد سألتني بعض المبتدئين  
ان أضع رسالة في أصول الدين فاجبته والله المجيب وعليه توكلت واليه أنيب  
وسميتها الفريدة في العقيدة وهي في إيضاح الجوهرة مجيده فقلت وبالله  
التوفيق والهداية لا قوم طريق \* حمد علم الكلام هو العلم بالعقائد الدينية  
عن أدلتها اليقينية وموضوعه المعلوم من حيث اثبات العقائد الدينية \* وغرته  
تحلية الايمان بالايقان والايمان هو التصديق بما علم محيى النبي صلى الله  
عليه وسلم به ضرورة أي بما اشتتر حتى صار كالضروري والمراد بالتصديق  
الاذعان بمعنى التسليم والقبول لا التصديق المنطقي والمراد ان يصدق بما ذكر  
الاجال في الاجالي وتفصيلا في التفصيلي قال ابن حجر معناه ان الواجب أولا  
وبالذات هو التصديق الاجالي واذا وجد اكدت في به في الاحكام الدنيوية

والأخرى أن مات عقب ذلك التصديق وقبل علمه بشئ من التفاصيل  
الأنبياء وأما إذا لم يمت فأننا نخطب به ونكافه بالتصديق بتلك التفاصيل  
المعلومة من الدين بالضرورة سواء المتعلقة بالاعتقاد والعمل ثم قال فالشرط في  
ابتداء الإيمان انما هو التصديق بجميع المعلومات بالضرورة أجمالاً فيكفي  
ذلك ولا يشترط التصديق بالأمور التفصيلية الضرورية إلا لمن علمها تفصيلاً  
فيكاف بالتصديق والاذعان بها فإن صدق وأذن استقر على إيمانه والا  
كفر من حينئذ قين والنطق بالشهادتين فهو جزء من حقيقة الإيمان وقبل  
شرط لصحته ولا خلاف بينهما إلا في اللفظ والراجح أنه شرط لأجراء الأحكام  
الدينية فعلى الأولين من لم ينطق وهو متمكن كافر عندنا وعند الله وعلى  
الثالث كافر عندنا مؤمن عند الله وموضوع هذا الخلاف كافر أصلي يريد  
الدخول في الإسلام أمان بلغ من أولاد المسلمين فهو مؤمن وإن لم ينطق أصلاً  
حيث لا إباء وليس العمل داخل في ماهية الإيمان اعطفه عليه نحو آمنوا  
وعملوا الصالحات فهو شرط كمال خلاف الاعتزالية فهو من ماهيته عندهم فمن لم  
يعمل لا كافر لأن الكفر عندهم هو التكذيب ولا مؤمن لعدم العمل وهو  
عندهم الأثيان بالواجبات واجتناب المنهيات وأما الإسلام فهو تسليم نفسك  
بكلمتها إلى الله تعالى والانقياد لما تقرر فهو مغاير للإيمان فهو ما لازم  
تحققاً فلا يوجد مسلم إلا وهو مؤمن وبالعكس وهو عدم معنى القول بالاتحاد  
ومن قال بالتغاير أراد تغاير المفهوم فالخلاف لفظي والأعمال كالصلاة ليست  
هي الإسلام بل هو الانقياد كما علمت وبها كمال الإيمان كما تقدم ويزيداتها  
يزيدون بنقصها ينقص وهم امتنعان في الملائكة والثاني منتف في الأنبياء  
وقيل لا يزيد ولا ينقص أصلاً والإيمان مؤول في أدلة الزيادة والنقص بشمرته  
واشراق نوره في القلب فانه يزيد بالطاعات وينقص بضدها أو يزيد بمؤمن  
به وذلك لأن الناس متفاوتون في ملاحظة التفاصيل كثر وقلة فبم تفاوت  
إيمانهم زيادة ونقصاً ولا يختص ذلك بعصر النبي صلى الله عليه وسلم على

ما يتوهم قاله السعد وفيه تأمل وقيل لا يزيد ولا ينقص وقيل لا الخلاف لفظي  
والقول بأنه لا يزيد ولا ينقص محمول على أصله وهو التصديق الباطني والمعروف  
بين القوم ان الخلاف حقيقي فنحصل ان المعتمدان الايمان هو والتصديق فقط  
وان النطق شرط في اجراء الاحكام الدينية وأن الايمان يزيد وينقص بكثرة  
النظر ووضوح الادلة وعدمهما ولذا كانت معرفة الواجب وهو ما لا يقبل  
الانتفاء والمستحيل وهو ما لا يقبل الشك والنجائز وهو ما يقبلهما على التناوب  
في حق الله وفي حق رساله واجبة والاولى اول واجب مقصدا والنظر اوسع مقدمته  
الاولى اول واجب وسيلة قرينة والقصد اوله وسيلة بعيدة لا الشك لانه لا  
يقصد وذلك الوجوب بالشرع كشكوت سائر الاحكام وهذا عند الاشاعرة وقالت  
الماتريدية المعرفة وجبت بالعقل للوضوح لا للتجسسين والتفجيج العقليين المبني  
عليهم ما ثبتت سائر الاحكام بالعقل عند المعتزلة والمعرفة هي الجزم المطابق  
للاواقع عن دليل ولو جلية وهو ما لم يقدر على تقريره وحل شبهه والتفجيس في مخالفه  
وهي بالاول فرض عين وبالثاني فرض كفاية فالتقليد وهو الاخذ بقول الغير  
من غير دليل لا يكفي والراجح كفايته مع العصيان ان كان أهلا للنظر لكان  
بشرط ان يكون جازما بحيث لو رجع مقلده لا يرجع وفي قول بالعصيان وان لم  
يكن أهلا قيل فيه التكليف بما لا يطاق وقول ان النظر شرط كمال والنظر هو  
الفكر المؤدى الى علم او ظن كقولك في الاستدلال على ان للعالم محدثا العالم  
حادث وكل حادث لا بد له من محدث دليل الصغرى انه ملازم للاعراض الحادثة  
لتغيرها وملازم الحوادث حادث وهذا ينبغي على ان هناك اعراضا زائدة على  
الذات كما دلت عليه المشاهدة وعلى ان الجرم لا يعرى عنها والالزم ارتفاع  
النقيضين في ارتفاع نحو الحركة واللا حركة وان انعدامها ينافي قدمها لان القديم  
هو واجب الوجود وانه لا يوجد حوادث لانهاية لها كما يدل عليه برهان التقطيع  
والتطبيق اذ لو وجدت فالحزم ان يقول حركات الفلك وان كانت كل واحدة منها  
حادثة مسبقة بعدم فنوعها قديم بحيث ما من حركة الاوقبلها حركة لا الى اول

وهذا معنى حواشي أول لها فحينئذ لو وجد الفلك في الازل لم يلزم عرويه عن  
الحركة لاستمرار نوعها فيه وان تغيرها يدل على حدوثها فلا يتأقن ان تقوم بنفسها  
ولا ان تنتقل والالزم انقلاب حقيقة العرض ولا ان تسكن والالزم اجتماع  
الضدين فليس للخصم ان يقول تغيرها لا يدل على حدوثها بل هي معه موجودة  
اما في موصوفها بعينه لكان تارة تسكن فيه بظهور حكم ضدها وتارة تظهر  
بانتفاؤه واما مع الانتقال من محل الى محل آخر او من قيام بنفسها الى القيام  
بمحل أو بالعكس وهذه هي المطالب السبعة المنظومة في قول بعضهم  
زيد مقام ما انتقل ما كنا \* ما انفك لا عدم قديم لاحنا

وقوله لاحنا منتحت من قولهم لاحواش لانهاية لها وزيد مصدور زاد ومقام  
باسقاط الالف للضرورة ومن عرف هذه المطالب السبعة فجا من ابواب جهنم  
السبعة \* واعلم ان معرفة كنه ذات الله غير واجبة بل هي غير واقعة واختلفوا  
في الجواز والقائلون بعدم الحصول جوزه خلافا للفلاسفة فالواجب معرفة  
صفاته تفصيلا فيما قام عليه الدليل تفصيلا وهو الصفات الالائية واجالا فيما  
قام عليه الدليل اجالا وهو أنه متصف بكل كمال وكالاته لانهاية لها ونظير ذلك  
ياقي في المستحيلات فما قام عليه الدليل تفصيلا من الواجبات الوجودية والذاتي  
بمعنى أن وجوده ليس لعله لا بمعنى أن الذات أثرت في نفسها الوجود فهو واجب  
الوجود لا بسبقه عدم ولا يلحقه عدم اذ لو كان جائز الوجود لا فتقرر الى محدث  
دفعاً للتحكم وافتقر محدثه الى محدث فان دار الامر الى الاول لزم الدوران  
تتابع المحدثون لزم التسلسل وكل منهما محال فسادى اليه فهو محال فيثبت  
نقيضه وهو المطلوب والدور توقف الشيء على ما يتوقف عليه والتسلسل ترتيب  
أمر غير متناهية ووجه استحالة الدورانه يلزم ان يكون الشيء سابقا على شيء  
مسبقا به ووجه استحالة التسلسل برهان التطبيق وهو اننا لو فرضنا سلسلة من  
الآن الى ما لانهاية له ثم فرضناها منقطعة من الطوفان ثم قابلنا بين افرادها  
منقطعة وبين افرادها تامة فلا جائز ان يتساويا والالزم مساواة الناقص



للكامل ولا ان يتفاونا والالزم التناهي ولا ان يجمع التساوي والتفاوت  
والالزم اجتماع النقيضين ومنه القدم أى عدم الاولية لذاته وصفاته فهو من  
الصفات السلبية أى التى مدلولها سلب شئ عنه تعالى لامن صفات المعاني والا  
لوجب اتصافه بـ عدم آخر لاستحالة قيام الحوادث به تعالى والا خربا آخر  
وهكذا فيلزم التسلسل ولما صح اتصاف المعاني به لاستحالة قيام المعنى بالمعنى  
ولامن النفسية والالما تحققت الذات بدونه وكذا يقال فى البقاء والدليل عليه  
انه لو لم يكن قديما لكان حادثا ولو كان حادثا لافتقر الى محدث وهلم جرا فيلزم  
اما الدور او التسلسل وكلاهما محال فمأدى اليه فهو محال ومنه البقاء أى  
عدم الآخر يقدح ليله انه لو جاز عليه العدم لاستحال عليه القدوقد تقدم  
قريباً وجوب قدمه فكل ما ثبت قدمه من الموجودات استحالة عدمه فلا يرد  
عدمنا فى الازل حيث انقطع بوجودنا فيما لا يزال مع انه قديم ومنه محالفته  
تعالى للحوادث اذ لو ماثل شيئاً منها لكان حادثاً مثلها وكونه حادثاً محال وقال  
تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع البصير كناية عن نفي المثل قال ابن كيران  
فان قيل كيف الجمع بين هذه الاثبات النافية للمماثلة وبين كل شئ وبين  
بعض الاثبات والا حاديت المثبتة قلما يحصل به الشبه من الاعضاء والجهة نحو  
ويبقى وجه ربك كل شئ هالك الا وجهه ولتصنع على عيني فانك يا عينتنا  
والسماء بنيناها بايد بل يدها مبسوطتان والسموات مطويات بيمينه وفي  
الحديث ان قلوب بنى آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد  
يصرفه كيف شاء ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده  
بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها واهما مسلم وفي  
التفسير يزل الرحمن على العرش استوى وهو معكم آمنتم من فى السماء قلنا  
أجمعوا على تنزيله تعالى عن الظاهر المفضى الى التشبيه ثم ما كان له حمل واحد  
محازى تعين المصير اليه كقوله وهو معكم أى بعلمه وسعده وبصره وحاطة  
قدرته وكذا قوله من فى السماء أى سلطانه وأمره وقيل بذاته على ما يليق به

من غير تكليف ومثله وجاهر بك أي أمره وساطانه هل ينظرون الا ان ياتيه  
الله أي عذابه وماله محامل قال السلف نفوس ونقول آمنا بالله وما جاء عن  
الله على مراد الله وهو أسلم وقال الأشعري يحمل ذلك على صفات الله تعالى تليق  
بجلاله لا نعلم كثرتها ويسمى الصفات سمعية وقال امام الحرمين وأكثر الخلف تؤول  
ذلك بما تقتضيه قواعد البلاغة من المحامل المجازية والكناية و هو أعلم أي  
أحوج الى مزيد علم فالوجه مجاز مرسل عن الذات وهو في الاصل من تسمية  
الكل باسم جزئه الاشرف ثم توسع فيه فاستعمل في الذات مطلقا وان لم يكن  
ثم وجه والعين مجاز مرسل عن البصر من تسمية الشيء باسم آله في الاصل ثم  
توسع فيه فاستعمل حيث لا آله والايدي مجاز مرسل عن القدرة اذ في اليد  
يظهر سلطانها وبسط اليدين مجاز عن الجود متفرع عن الكناية لانهم كانوا  
به عنه في حق من يتصور له اليد والبسط ثم توسع في هذه الكناية فاستعملت  
في حق من لا يتصور له يد ولا بسط أو هو استعارة تمثيلية بان يشبهه حاله بحال  
جواد بسط يديه مع الذوى الحاجات بالعطاء والانفاق وكذا طي السموات باليمين  
تمثيل وتصوير لكمال قدرته وعموم تصرفه فيها كمن حوى الشيء في يمينه وكذا  
حديث قلب القلب تمثيل وتصوير لكمال قدرته على تغيير أحوالها  
والتصرف فيها بما شاء كما يقاب الواحد من عباده الشيء اليسير بين أصبعين من  
أصابعه وكذا حديث بسط اليدين للتوبة تمثيل لقبوله لها ورضاه بها كما بسط  
الواحد من عباده يده لا خذما يعطاه فلا يرد معطيه أو الاستواء على العرش اما  
مجاز مرسل عن لازم الاستقرار على الشيء من القهر والغلبة كقوله  
فلما علونا واستوي بنا عليهم \* جعلناهم مرعى لنسروا طائر  
وقوله قد استوى بشر على العراق \* من غير قتال ودم مهوراق  
وخص العرش لانه أعظم المخلوقات ومن استولى على أعظمها كان استيلاؤه  
على غيره أخرى واما مجاز عن الملك ونفوذ الامر مفرع عن الكناية لان الملوك  
في العادة يجاسون على سر الملك لتنفيذ الاوامر واما تمثيل وتصوير لعظمته



وتوقيف على كنهه جلاله على طريق الاستعارة التمثيلية فلا يتم حمل لفردات  
واما مجاز مرسل عن ظهوره وتجليه تعالى في العرش من حيث الدلالة  
والتعريف لا المحلول والتكليف والعلاقة بين الاستواء والظهور الزوم  
العادي لان الملوك اذا ارادوا التجلي لرعاياهم وحشمتهم برزوا لهم على سرير  
ملكهم فاطلق اسم الزوم اعني الاستواء على لازمه اعني الظهور اى التجلي  
والظهور المعنوي لا الحقيقي فيكون استعارة في المجاز المرسل وهو غريب  
في علم البيان ان يجعل اللفظ مجازا مرسلا عن معنى مستعار له اعني آخر شبه هذا  
الاخر به فيجتمع في اللفظ الواحد كونه مجازا مرسلا وكونه استعارة تصر يحية  
وهما معا تبعيان في الفعل المشتق من المصدر الواقع ذلك فيه اصالته اه  
وتفرقة بين ماله محمل وماله محامل لم ارها لغيره ومنه قيامه تعالى بنفسه اى  
في نفسه بمعنى انه لا يفتقر الى محمل اى ذات يقوم بها بان يكون صفة ولا الى  
مخصص يخصه بالوجود مثلا لانه لو كان صفة لم يتصف بصفات المعاني  
وقد ثبت اتصافه بها ولو افتقر الى مخصص لكان حادثا وقد ثبت قدمه ومنه  
الوحدانية اى عدم الكثرة وهى تنفي الكم المتصل فى الذات والصفات وهو  
تركب الاولى وتعدد الثانية والمنفصل كذلك وهو وجود النظير فيهما  
والمنفصل فى الافعال وهو وجود فاعل سواه لا المتصل فيها عند الاشاعرة  
لتعدد الافعال عندهم الا ان يصور بالمشاركة ودليل عدم تركبه من اجزاء  
دليل المخالفة والدليل على عدم النظير انه لو وجد الهان لما وجد شئ من العالم  
والتالى باطل بالمشاهدة ووجه الملازمة انه ما ان اتفقان كان وجوده بكل  
من القدرتين لزم اجتماع مؤثرين على اثر او بقدرته لزم الترجيح بلا مرجع عجز  
من لم يوجد بقدرته وان اختلفا و اراد كل غير ما اراده الا لزم اجتماع الضدين  
ان نفذ مرادهما وارتفاعهما مع العجز ان لم ينفذ مراد واحد وعجزهما ان نفذ  
مراد أحدهما لا انعقاد المماثلة واعلم ان ما تقدم من الصفات قسمان نفسية  
منسوبة الى النفس وهى الذات لكونها لا تعقل الذات الابهاء وهى الوجود وهو

أمر اعتبره ساري لا يثبت له إلا ذهنا على ما حققوه ووصفات سلبية وهي الخمسة  
بعد هذا لأن مدلولها سلب شيء عنه تعالى وأما صفات المعاني وهي التي توجب  
لوصفها حكما أي تستلزمه فهي سبعة (الأولى القدرة) وهي صفة وجودية  
يتأني بها إيجاد كل ممكن وإعدامه وهي صالحة في الازل للأيجاد والاعدام  
فيما لا يزال وهذا المسمى بالصلوحى القديم فإيجادنا ثم إعدامنا ثم إيجادنا  
للبعث بها وهذه تعلقات التأثير وتعلق حال عدمنا فيما لا يزال وحال وجودنا  
وحال عدمنا بعد تعلق قبضة وتعلقها بالإعدام على غير مذهب الاشعرى  
أما هوفية قول العرض لا يبقى زمانين والالزم قيام البقاء به وهو معنى والمعنى  
لا يقوم بالمعنى فإعدام العرض ذاتي وإعدام الجواهر بامسالك الامداد  
فلا تعلق بالإعدام والحق خلافه وإن البقاء بصفة سلبية فالعرض يبقى  
(والثانية الإرادة) وهي صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه من الممكنات  
المتقابلات وهي ست الوجود والعدم فهما متقابلان والصفات فيقابل بعضها  
بعضا والامكنة والازمنة والجهات والمقادير فكل منها مثل الصفات ثم  
التخصيص أزلى فهو تميز قديم ووصف الاحتمال التخصيص بالعرض الدائر  
صلوحى قديم وليس لها تميز حادث فان قيل نسبة الإرادة الى الفعل والترك  
مثلا على السواء فتعلقها بأحدهما يفتقر الى مرجح فالجواب انها انما تتعلق  
بالمراد لذاتها من غير افتقار الى مرجح آخر لانها صفة شأنها التخصيص والترجيح  
ولو للمساوى بل المرجوح وليس ههنا من وجود الممكن بلا موجب ودون ترجحه  
بلا مرجح في شيء فان قيل فمع تعلق الإرادة لا يبقى التمكن من الترك وينتفى  
الاختيار قلنا الوجوب بالاختيار محض الاختيار (والثالثة العلم) وهو صفة تخطيط  
بجميع الاشياء على ماهى عليه من غير سبق خفاء في علم الكلليات والجزئيات  
ويعلم ذاته وصفاته ويعلم أفراد نعيم الجنان ويعلم انها غير متناهية وله تعلق  
تميز قديم واختلف في الصلوحى وقيل يمتنع علمه بعلمه والالزم اتصافه  
بما لا ينتهى عدده من العلوم وهو محال وأجاب الامام بان هذه أمور غير

متناهية لا آخر لها والبرهان انما قام على مالا أول لها وقالت الفلاسفة يمتنع  
العلم بالجزئيات على وجه كونها جزئيات أي من حيث كونها زمانية يلحقها  
التغير اما من حيث انها غير متعلقة بزمان فتعلقها العقل بوجه كلي هذا هو  
المشهور من مذهبهم وبطلانه ظاهر (والرابعة الحياة) وهي صفة تصح لمن  
قامت به الادراك (والخامسة السمع) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق  
بالموجودات الاصوات وغيرها كالذوات (والسادسة البصر) وهو صفة أزلية  
قائمة بذاته تتعلق بالموجودات الذوات وغيرها فتتكشف الموجودات بكل  
منهما انكشافا غير الانكشاف الحاصل بالآخرى وبالعلم وتعلقان بذات الله  
وصفاته تعلقا تميزا قديما وبنا قبل وجودنا صلا وحيا وبعد وجودنا تمييزا  
حادثا (والسابعة الكلام) وهو صفة ليست بحرف ولا صوت منزهة عن التقدم  
والتاخر والاعراب والبناء ومنزهة عن السكوت النفسي وعن الآفة الباطنية  
والنعول عليه في الثلاثة الاخيرة الدليل السمي انه هو السميع البصير وكلم الله  
موسى تكليما وفي الاربعة قبلها الدليل العقلي ولا يكفي السمي والالزم  
الدور لتوقف ثبوت المجزئة عليها وهو لو انت في شيء منها ما وجد شيء من العالم  
\* واعلم ان هذه الصفات السبع بالنسبة الى التعلق وهو طالب الصفة امر اذا  
يصلح لها خمسة أقسام مالا يتعلق الا بكل الممكنات وان كانت واجبة لتعلق العلم  
وهو القدرة والارادة فلا تعلق لهما بالواجبات والالزم تحصل الحاصل بالنظر  
لوجوده وقلب الحقائق بالنظر لعدمه ولا بالمستحيلات لعكس هذا الدليل  
وتعلق الاولى تعلق تأثير والثانية تعلق تخصيص وما يتعلق بجميع أقسام  
الحكم العقلي وهو العلم والكلام الاول تعلق انكشاف والثاني تعلق دلالة  
وما يتعلق بجميع الموجودات وهو السمع والبصر وما لا يتعلق بشئ وهو الحياة  
وأما الادراك ففي عدة ثلاثة أقوال ثالثها الوقف على اثباته فیتعلق بما يتعلق  
به السمع والبصر وقيل لخاص بالمشعومات والملموسات والمذوقات من غير  
اتصال لانه عادي وقد علمت مما تقدم وجوب التقدم والوحدة لهذه الصفات



اذلوانتفى الاول للزم قيام الحوادث به تعالى ولو انتفى الثاني للزم الاحتياج الى  
التخصيص ويعلم من قدمها ان علمه تعالى غير كسبي أى نظرى أو تتعلق به  
القدرة المحادثة وما أوهمه مؤول بمثل جعل للأمام للعاقبة فى نحو انعلم كما لا يعبر  
عنه بضرورى ولا يبدى لى لا طلاق الاول على ما قارن الضرورة أى الحاجة  
واطلاق الثانى على ما بدى النفس أى فجأها وقدم علم أيضا ان الارادة غير العلم  
اذ بها التخصيص وبه الانكشاف وغير الامر فقدم باللا يريد كإيمان  
أى جهل وغير الرضا فقدم باللا يريد كإيمان وان صفة الكلام  
واحدة لكن تتنوع بالاعتبار الى أمر ونهى وخبر واستخبار الى غير ذلك  
ويتعلق تعلقات تميزها قديما بالنسبة لتغير الأمر والنهى على خلاف فيه  
قبل والى اسم وهو معنى قول أهل السنة بقدوم الاسماء ولا يرد على كون الكلام  
قديما قوله تعالى وكلم الله موسى تكليم لان المراد كشف الحجاب فالذى انقطع  
هو كشف الحجاب نعم كلام الله كما يطلق على الصفة القديمة يطلق على اللفاظ  
التي نقرؤها الدالة على بعض مدلول الصفة القديمة مطابقة وعلى الصفة التزاما  
اذ من ثبت له كلام لفظى ثبت له كلام نفسى وتلك اللفاظ حادثة لكن لا يقال  
ذلك الا فى مقام التعليم لان القرآن كما يطلق على اللفظى يطلق على النفسى وهو  
الصفة القديمة فادل على الحدوث بحمل على اللفاظ نحو اننا أنزلناه فى ليلة  
القدر فالله قادر مريد حى عليم بجميع بصير متكلم لقيام مشتملاتها بذاته أزلا  
وأبدا وهو أى القيام أمر اعتبارى خلافا لمن قال ان الكون قادر مريد الى آخره  
حال أى واسطة بين الوجود والمععدم لان الحال محال اذ ارتفع الوجود  
والعدم كارتفاع الاثبات والنفي وأما صفات المعانى فهى وجودية بحيث  
لو كشف عنها الحجاب لرأيناها ولا يرد على ما تقدم من قدمها انهم كفروا بالنصارى  
بائبات قدماء ثلاثة وهى الاقانيم لانا نقول هى وان كانت ليست عين الذات  
ليست غيرا مفارقا بل كلها قائمة بذاتها لانها كالك لهما عنها والنصارى قالوا  
بالانتقال الى عيسى واذا ثبت وجوب ما تقدم ثبتت استحالة ما ينافيه وهو

العدم والحادث وطروا لعدم والمماثلة ونقول ما أوهم تشبيه بالحوادث  
اماتنا ولا اجبالا على طريقة السلف القائلين باستثناف قوله تعالى  
والراسخون في العلم أو تفصيلا على طريقة الخلف القائلين بان الواو لعطفه  
على لفظ الجلالة ويقولون آمنا البيان سبب التماس التأويل والاحتياج الى  
المحل أو المخصص والتعدد أو التركيب والعجز والفعل أو التركها والجعل  
وما في معناه والموت والصمم والعمى والبكم وأما ما يجوز في حقه تعالى ففعل كل  
ممكن أو تركه فلا يجب عليه الاصلح أي الاوفق في الحكمة كما قال المعتزلة  
البغدادية والالم يكن له منة على أحد أو الانفع للعبد كما قاله معتزلة البصرة  
والالما خلق الكافر الفقير ولا يجب عليه أيضا إرسال الرسل خلافا للمعتزلة  
حيث أوجبوه بناء على وجوب الصلاح وخلاف الحكماء حيث قالوا لا يجب  
بناء على قوله هم بالتعليل أي ان العالم نشأ عن ذات الله من غير اختيار بدون  
توقف على وجود شرائط أو انتفاء موانع امام التوقف فهو الايجاد بالطبع كما  
قالوا في النار تؤثر الا حراق مع وجود المماساة وانتفاء البال وقد علم من دليل  
الارادة بطلان القول بالتعليل أو بالطبع فوجود الحراق مسبب عن النار  
عادة فيمكن تخلفه ويقاس على ذلك نظائره والله هو الخالق لجميع أفعال العباد  
خيرها وشرها ولا يخلق العبد أفعاله الاختيارية كما قالت المعتزلة والالكان  
عالماتفاصيلاها والالزم باطل وليس خلق القبيح قبيحا لانه حكمة والقبيح  
الاتصاف بها ولا يوصف الا من قامت به فالزاني من قام به الزنا لمن أو حده فالله  
هو الموفق أي الخالق للطاعة في العبد مع القدرة مقارنة على مذهب الاشعري  
وهي غير سلامة الاسباب والالات التي بها التكليف وسابقة على مذهب غيره  
وهو الخاذل أي الخالق للعصية في العبد والسعيد من قضى اذلا بموته على الايمان  
والشقي بخلافه فالعبرة بالخاتمة ولذا يصح ان يقول انما مؤمن ان شاء الله لانه  
وان كان مؤمنا في الحال لكن العاقبة مجهولة بل قيل بجهة ذلك نظر الى ان  
الايمان المنوط به النجاة أمر قبيح خفي له معارضات كثيرة خفية فلا يأتى ان

يتوب به شيء منها قال السعدي وهذا قدر يسير ولا يخافه ما يذهب به القوم من  
الاجماع وقال آخرون السعادة هي الايمان والشقاوة هي الكفر ومنعوا  
القول المذكور ما لم يكن لنحو التبرك بذكر الله تعالى أو التبرع عن ترك كسبه  
نفسه والا فلا منع لكن الاولى تركه والا اول مذهب الاشاعرة فالسعيد عندهم  
لا يشقى والشقى لا يسعد وعند الاخرين بخلاف ذلك قال السعدي والحق انه  
لا خلاف في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرد حصول المعنى فهو  
حاصل في الحال وان اريد به ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله  
تعالى لا قطع بحصوله في الحال فنقطع بالحصول اراد الاول ومن فوض الى  
المشيئة اراد الثاني ففي الحديث انما الاعمال بالخواتيم ولا ينبغي أن يترك  
العمل الصالح اتسكا لا على ذلك لان فيه غفلة عما وضعه الله تعالى من الاسباب  
الدالة على مسيئاتهم والمستمرة لعمادتهم وأما النكران ما يموت من كانت أعماله  
صالحة على الكفر ففي غاية الندور والنادر لا تخبر به القواعد الكلية على ان  
غاية النهمك في الشر اذا فرض موته على الايمان النجاة من الخلود في النار على  
ما فيه من خلاف لنحو المعتزلة واما حوزة شيء من الكمالات فبعيد عنه فوجب  
عليه تحري الاعمال الصالحة وان يغلب الرجاء في جانب الله سبحانه وتعالى  
وفضله بما تته على الاسلام لانه على هذا التقدير يكون من ملوك الجنة  
وساداتهم فان فرض والعباد بالله خلاف ذلك لم تضره تلك الاعمال شيئا بل ربما  
خففت عنه فان الكافر معاقب على المماص مع الكفر فمن لامعاصي له انما  
يعاقب على الكفر فقط فلا ضرر من الاعمال الصالحة بوجبه بل ان الغالب  
بل المطرد نفعها وحوز الكمالات بسببها او الاتية وان كانت بعض الفضل كما  
ان العقاب بالعدل ليسكنه الايد من من حيث انه وعد بسببها او وعد الكرم  
لا يتخاف ولا يلزم الكذب وقد قال تعالى لا يبدل القول لدي قال بعضهم وكذا  
وعده قال لا يقال هذا يقتضي امتناع التخلف في فرد ما هو مذهب اعتزالي  
لانا نقول لا اقتضاء بل يكفي في صدقهما نفوذهما ولو في واحد من كل صنف



فان قيل قضايا الوعد والوعيد عامة فلا يكفي هذا في صدقها قلنا هذا بالنظر  
لما نفهمه منها والا فيجوز ان يكون المراد منها اله تعالى بعض افرادها وهو  
الذي سبقته المشيئة وتعلق به الوعد والوعيد اذ لا فتكون من قبيل العام  
المراد منه الخصوص لكن أبهم علينا الامر لنرجو ونخاف ففي الحقيقة لا تخلف  
أصلا ودخول الطائع المحرم في الوعد والعاصي الناجي في الوعيد انما هو  
بحسب الظاهر فقط والخاص بل أن مانص فيه على العموم وهو كون جميع  
المؤمنين يدخلون الجنة وجميع الكفار يدخلون النار ووجب اعتقاد عمومهم  
لأنه لا يقبل التخصيص وما كان ظاهرا في العموم وهو تعذيب العصاة بغير  
الكفر وثابة الطائعين بغير الايمان زيادة على دخول الجنة لا يجب فيه اعتقاد  
ذلك باحتمال أنه عام أريد به الخصوص بل الواجب اعتقاد صدقه ويكفي  
فيه واحد من كل صنف لكن ساحة الكرم تقتضي التعميم في الوعد ودون  
الوعيد اه وقالت الاشاعرة الوعيد قد يتخلف فان تخلفه لا ينافي الكرم وهو  
مخصوص بغير الوعيد بخلاف الكفار في النار ولما ورد عليهم لزوم الكذب  
في خبره تعالى أجاب بعضهم بان المراد ان وعيد الكرم معلق على المشيئة لكن  
حيث لا تخلف هذا ويعلم من ترتب استحقاق الثواب والعقاب على الفعل  
بطلان قول الجبرية ان العبد مجبور في أفعاله فهو كالريشة المعلقة في الهواء  
فالحق أن الأفعال الاختيارية متسوية للعبد كسبا وبه حصل التكليف  
ولله خلقا والكسب هو مقارنة القدرة الحادثة للقدرة القديعة من غير تأثير  
للحادثة ولا معاونة وذلك ان العبد اذا توجهت ارادته لفعل من أفعاله كالصلاة  
أو وجد الله تعالى في العبد شيئين مقترنين أحدهما بالمعنى الحاصل بالمصدر أي  
حركته وسكناته والثاني قدرته المتعلقة بفعله تعلق مقارنة وتعلقها المذكور هو  
فعله بالمعنى المصدرى فالسبب هو توجه ارادة العبد والسبب شيان وجوديان  
أوجدتهما المولى تعالى مقترنين وهما فعل العبد وقدرته وهذا التسبب عادي  
لا عقلي فاذا قصد العبد فعل الخير خلق الله تعالى فيه قدرة فعل الخير وخلق الخير

معهم وان قصد فعل الشر خلق الله تعالى فيه قدرة فعل الشر وخلق الشر معها  
فكان هو المفوت لقدرة فعل الخير بقصد فعل الشر فيستحق الذم فان قلت  
قد علمنا مما تقدم ان ارادة العبد بسبب في خلق قدرته وفعله وما السبب في ارادته  
قلت قال بعض المحققين وأما صرف ارادة العبد وجعلها متعلقة بالفعل فليس  
بخلق الله عز وجل حتى يلزم الجبر بل هي صفة نفسية ثابتة لها الذات فانها  
صفة من شأنها التخصيص كارادة الله تعالى وكونها هي مخلوقة الله تعالى لا يلزم  
منها الجبر كما أن صدد و ارادته تعالى عن ذاته بالايجاب على ما نحا اليه الرازي  
ومن تبعه في الصفات لا ينافي كونه فاعلا مختارا بالاتفاف اه فعلم ان جميع  
الافعال بقضائه أي ارادته وبقدرته أي ايجاد الاشياء على وفق الارادة  
ويلزمنا الرضا بذلك حتى بالكفر من جهة كونه بقضاء الله وقدره في صحاح  
الاحاديث لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا والمراد بهم القائلون بنفي كون  
الخير والشر كله بتقدير الله تعالى ومشيئته سمو بذلك لمبالغتهم في نفيه وكثرة  
مدافعهم اياه وقبل لا ثباتهم للعبد قدرة الايجاد وليس بشئ لان المناسب حينئذ  
القدرية بضم القاف وما يقولون من أن الميثب له أولى بالانساب اليه مردود  
بقوله صلى الله عليه وسلم القدرية محسوس هذه الامة وقوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذا قامت القيامة نادى مناد في أهل الجمع أين خصم عا لله فيقوم القدرية  
وبان من يضيف القدر الى نفسه أولى بهذا الاسم ممن يضيفه الى ربه ومن  
الجائز رؤيته تعالى من غير مقابلة ولا جهة لانه موجود وكل موجود يصح أن  
يرى ولا نه اعلمت على الجائز وهو استقرار الجبل وقولهم هو مستحيل والمراد  
استقراره حال تحركه نقول لهم هو ممكن بتبديل الحركة بالاستقرار وأيضا لو لم  
تسكن جائزة لما سألها موسى وقولهم سألها البرد على جهلة قومهم قلنا لهم ان  
كانوا مؤمنين كفاهم مجرد رده والامساك صدقوه في السؤال وقوله تعالى لا تدركه  
الابصار المراد به الادراك على وجه الاحاطة وهو تمدح بعدم حصوله مع امكانه  
ولم تقع الرؤية في الدنيا الا لنبينا صلى الله عليه وسلم وأما في الآخرة فهي واجبة

شرعا قال تعالى الى ربها ناظرة وكون المعنى في منتظرة نعمة ربها خروج عن  
الظاهر مع أن الانتظار مؤلم فيمنا في النعيم ومن الجائز تأييد الرسل بالمعجزات  
وهي أمر خارق للعادة جاء في غير زمن نقض العادات على يد مدعي النبوة مقرون  
بالدعوى موافقا لها غير مكذب والواجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام أربعة  
الاول الصدق وهو مطابقة خبرهم للواقع وقوله صلى الله عليه وسلم كل ذلك  
لم يكن أراد في ظني **ك**ما نطق به لسان الحال حيث قال للصحابة أحق ما يقول  
ذو اليمين وقواه للمعنى النخل لو تر كتموها الصلحت انشاء ترج لا اخبار فلا يرد  
انها اشاعت ودليل الصدق أنه لو جاز الكذب عليهم لم يجز في خبره تعالى  
التنزيلى وهو صدق عبدى في كل ما يبلغ عنى والثاني الامانة وهي حفظ الله  
ظواهرهم وبواطنهم من الوقوع في منهى ولو كراهة أو خـلاف الاولى وما  
وقع من ذلك فهو ليسان الجواز فيكون ما موراه ودليلها انهم لو خانوا بغير  
منهى عنه لكانا مأمورين به والثالث تسليمهم جميع ما أمروا بتبليغه لا ما خروا  
في تبليغه ونحو اعنسه اذ لو جاز عليهم كتم شيء لجاز كتم العلم والرابع القدرة على  
اقامة الحجج لما ورد مما يدل على ذلك واذا وجبت هذه المذكورات استحالة  
اضدادها وهي الكذب والخيانة والكتمان والبهز عما تقسم ويحوز عليهم  
الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلمية وأول الانبياء  
سيدنا آدم وآخرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أي بمعجزات كثيرة أعظمها  
القرآن لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل اقصر سورة منه ما قدروا  
قد نسخ شرعه جميع الشرائع المصلحة كما نسخ بعض شرعه البعض كتابا أو سنة  
ونسخ بعض الكتاب تلاوة وحكما أو أحدهما ونسخ التلاوة فقط راجع الى نسخ  
الاحكام القرآنية كحرمة القراءة جنبا فدخل في تعريف النسخ الذي هو  
رفع الحكم الشرعى بخطاب وقيل أرسله الله الى الناس كافة من زمانه الى يوم  
القيامة باتفاق من أنه كره كفره لكن هذا في الثقلين وأما الملائكة فقيل مرسل  
اليهم ارسال تكليف أيضا لانهم أنذر واعلى لسانه بقوله ومن يقل منهم انى اله



من دونه فذلك نجزيه جهنم مع دخولهم في عموم آية ليكون للعالمين نذيرا  
وأما قول من قال انه مرسل الى جميع الحيوانات والجمادات ارسال تكليف أيضا  
بشهادة نطق الضب والحجر والشجر له بالرسالة مع دخولها أيضا في الآية  
والحديث بلامانع من اجرائها على ظاهرهما فهو بعيد ورجح السبكي انه صلى  
الله عليه وسلم كما هو رسول الى هذه الامة رسول الى جميع الانبياء والامم السابقة  
لانه دعاهم في عالم الارواح والانوار كما دعاهم في عالم الاجساد قال انبياء نواب عنه  
والتشبيه في كما أوحينا الى نوح تشبيه في حصول الايحاء شبيهة أقشيه أو موسى تعني  
ان يكون من أمة أي من المرسل اليهم بلا واسطة والاقتداء بهم المأمور  
به هبة عن الاخذ بشريعته الموحى به اليهم مما توافقه عليه من التوجيه  
وأصول الدين وجزم بعضهم بأن المراد به أخلاقهم الفاضلة وصفاتهم الكاملة  
قال واذا أمر صلى الله عليه وسلم ان يقتدى بجميعهم في ذلك وهو معصوم من  
الخالفه ثبت انه اجتمع فيه ما تفرق من الكمالات وثبت بهذه الآية انه أفضل  
الرسول فيثبت انه أفضل من الجميع كما أنه أفضل من كل واحد منهم وهو  
استنباط حسن فهو أفضل الخلق ويليهم سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا  
عيسى ثم سيدنا نوح وهؤلاء اولوا العزم ثم بقية الرسل ثم الانبياء غير الرسل  
وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله ثم جبريل ثم ميكائيل ثم بقية رؤسائهم  
ثم عوام البشر ثم عوام الملائكة وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله أيضا والمراد  
بعوام البشر خواصهم وأفضلهم بعد الانبياء أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي  
على ترتيب الخلافة ثم بقية العشرة المبشرين بالجنة ثم أهل غزوة بدر الكبرى  
ثم أهل غزوة أحد ثم أهل بيعة الرضوان ولما صلى الى القبايتين المفسر بهم  
السابقون فضل عظيم وبعض أهل هذه المراتب قد دخل في بعضها وقد  
يدخل في الجميع فذهب من يكون سابقا لخليفة بدر بأحد يارضوانيا كالشايخ  
الاربعة لكان عثمان بدرى أجرا لا حضورا لانه صلى الله عليه وسلم خلفه على

بنته رقية لمرضها وماتت في غيبته صلى الله عليه وسلم وقال لك أجز رجل وسهمه  
والصحابه أفضل من التابعين وهم أفضل من تابعيهم وكل الصحابة عدول  
وما وقع بينهم من التشاخص فقول وقد برأ الله في القرآن عائشة مما رماها به  
أهل الافك ولهداة الامة فضل عظيم كرئيسي أهل السنة أي الحسن الاشعري  
وأبي منصور الماتريدي وكريسي الصوفية المجنيد وكالاتمة الاربعة المجتهدين  
الامام أبي حنيفة والامام مالك بن أنس والامام محمد بن ادريس الشافعي  
والامام أحمد بن حنبل والمصيب في العقلية واحد وقيس لا قاطع فيه قيل كل  
مجتهد مصيب وحكم الله تابع لظن المجتهد فيختلف الحكم باختلاف ظنون  
المجتهدين فاذا ظن واحد منهم حرمة شيء وظن واحد آخر حل ذلك الشيء بعينه  
فحكم الله في حق الاول وحق مقلديه هو حرمة ذلك الشيء وفي حق الثاني وحق  
مقلديه حله وليس في ذلك اجتماع الحل والحرمة في شيء واحد لان من تعاقب به  
أحدهما غير من تعاقب به الآخر وقال الجمهور المصيب فيها أيضا واحد لكن  
الخطي لا يثبت بل يؤثر على قصده قيل وعلى اجتهاده بخلاف الخطي في العقلية  
فانه قد يتكفر كنافي الاسلام ويجب تقليد واحد من الائمة الاربعة ومن عمل  
بمسألة بقول امام يجوز له العمل فيها بقول غيره الا اذا بقي من آثار العمل الاول  
ما يلزم عليه مع الثاني ترك حقيقة لا يقول بها كل من الامامين كتقليد  
الشافعي في مسح بعض الرأس ومالك في طهارة السكاب في صلاة واحدة ومحل  
ذلك ما لم يتتبع الرخص والأثم ويجوز العمل بقول غير الاربعة في غير القضاء  
والحكم اذا عرفت الشروط والمعتبرات فنحو ابن عباس ممن لم تدون لهم كتب  
لا يجوز تقليدهم والصوفية لم يخالف هؤلاء المجتهدين ولذا قال الشافعي اعلم  
ان الصوفي فقيه عمل بعلمه لا غير فاورثه الله تعالى بعلمه الاطلاع على دقائق  
الشرعية وأسرارها حتى صار أحدهم مجتهدا في الطريق والاسرار كما هو شأن  
الائمة المجتهدين في الفروع الشرعية ولذلك شرعوا في الطريق واجبات  
ومحررات ومنه بدوات ومكر وهات وخلاف الاولى زائد على ما صرح به

الشريعة كما استنبط المجتهدون نظير ذلك وأبطلوا أي مجتهدوا القوم العبادات  
والعقود بالآخـلال بما أوجبوه وشرطوه أو بارتكاب ما حرموه هذا شأنهم  
رضي الله عنهم فهم على هدى من ربهم اهـ ويؤيد ذلك ما يقع على أيديهم من  
الكرامات الواردة سمعا كما في قصة مريم وأهل الكهف فهي أمور يحريها الله  
على أيديهم من غير تأثير لهم كما أنه لا تأثير للقاتل في موت المقتول ولا في قطع  
أجله بل هو ميت بأجله الذي لا يتأخر عنه ساعة إذا جاء كما لا يتقدم ولو لم يقتل  
فجاز أن يبقى وأن يموت ان قيل كيف بقاؤه مع تعاقب علم الله بموته في هذه اللحظة  
قلما عدم قتل المقتول سيما مع تعاقب علم الله تعالى بأنه يقتل أمر مستحيل لا يمنع  
أن يستلزم محالاه وانقـلاب الأجل وزعم كثير من المعتزلة أن القاتل قد قطع  
عليه الأجل وأنه لو لم يقتل لعاش إلى أمد هو وأجله الذي علم الله تعالى موته فيه  
لولا القتل وزعم أبو الهـذيل أنه لو لم يقتل لمسات الأبدية في ذلك الوقت فان قيل  
كيف ذلك مع أنه من المعتزلة القائلين بقطع الأجل أجيب بجواب أن لا يكون  
الوقت الذي هو الأجل متراخي بل يكون متصلا بحين القتل أو نفسه وهذا  
ظاهر فعلم أن المقتول بطالت حياته في الزمان الذي علم الله بطلانها فيه قطعاً  
ومرجع الخلاف ما تقدم واعلم أن الأجل واحد لا يزد ولا ينقص وأحاديث  
الزيادة محمولة على البركة في العمر والضمير في ولا ينقص من عمره كالضمير  
في عندي درهم ونصفه والمقتول كغيره في أن القابض له وجه عز رائـس  
والروح باقية إلى النفخة واختلاف بقائها بعد ها ومن أثبتته قال هـالك  
من كل شيء هـالك إلا وجهه معناه قابل للهلاك أو هو عام مخصوص بغير ما استثنى  
واختلف في قوله تعالى قل الروح من أمر ربي فقال قوم معناه مما استأثر  
الله بعلمه وقال آخرون معناه خلقها بالواسطة وانما أمسك النبي صلى الله عليه  
وسلم عن بيان حقيقة الان الروح تطابق على النفس وعلى جبريل وعلى القرآن  
فلما أجابهم بأحدها قالوا تعنتا لا نريد هذا وأيا كان لا ينبغي الخوض في الروح  
كالعقل لأنه لم يرد فيها نص عن الشارع ~~لكن~~ نـقل عن مالك أنها صورة



كالحجـد وقال امام الحرمين انها جسم لطيف شفاف مشتبك بالجسم كاشتباك  
الماء بالعود الاخضر فتكون سارية في جميع البدن ومقرها بعد الموت  
البرزخ الى ان ينفخ اسرافيل في الصور نفخة البعث وهي بعد نفخة الصعق  
التي يموت بها كل حي ويغشى على الاحياء في قبورهم الاسماء يدنا موسى فانه  
لا يصعق لكونه صعق في الدنيا كما في قوله تعالى وخر موسى صعقا كذا قيل  
فيكون من استثناه الله في قوله الامن شاء الله ونفخة الصعق هي يوم الوقت  
المعالم لا بل يس ف جاء الجواب على خلاف مراده وجـد بريل وميكائيل واسرافيل  
وعزرائيل وان لم يموتوا بها لكن يموتون بعدها و آخرهم موت عزرائيل  
يقبض روح نفسه و بعد تلك النفخة تبقى الدنيا خرابا أربعين عاما فيمطر الله  
في تلك الاربعين مطرا يشبه مني الرجال فتنبث الخلق كما ينبت البقل فيجمع  
الله ما تفرق من أجساد الناس من بطون السباع وحيوان الماء في بطن  
الارض وما أصاب النيران منها بالحرق والماء بالغرق وما أبلته الشمس  
وجرته الرياح فاذا كملت وجـع كل بدن منها كما كان باعياها وعوارضه  
وصفاته ولونه ولم يبق الا الارواح جـع الارواح في الصور وأمر اسرافيل فارسله  
لنفخة من ثقب الصور فرجـع كل روح الى جسدها باذن الله تعالى وهذه  
هي نفخة البعث فعود الجسم بعد الاعدام باجزائه الاصلية أي الباقية من  
أول العمر الى آخره حق و بقولنا الاصلية اندفعت الشهوة المشهورة وهي  
ما اذا أكل انسان انسانا بحيث صار المأكل جزءا من الأكل فاذا أعاد الله تعالى  
ذینک الانسانين بعينهـ ما فتلك الاجزاء التي كانت للمأكل ثم صارت للأكل  
اما ان تعاد في كل واحد منهما وهو محال لاستحالة ان يكون جزء واحد بعينه  
في آن واحد في شخصين متباينين أو يعاد في أحدهما وحده فلا يكون الا في  
معاد بعينه والمقرر خلافه ووجه الاندفاع ان المعاد هو الاجزاء الاصلية  
الباقية من أول العمر الى آخره دون الاجزاء الفضلية والاجزاء الاصلية التي  
كانت للمأكل هي فضلة في الأكل فانا نعلم ان الانسان باق مدة عمره واجزاء

الغذاء تتوارده عليه وتزول عنه واذا كانت فضلة لم يجب اعادتها في الاكل  
بل في الماء كول وقولنا بعد الاعداد محمله في غير عجب الذنب فانه يبقى وفي غير  
الانبياء وباقي المستثنيات كالشهداء ولولم ينالهم السابقة فانهم لا تأكل الارض  
اجسامهم أي لا يدودون وهم احياء في قبورهم ولا عبرة بالصورة الظاهرية  
للجسم واختلاف في عادة الاعراض والراجح اعادتها باعيانها ولا يلزم ان تكون  
اعادتها بالتلبس بها كما كان في الدنيا وان ورد يحشر المرء على ما كان عليه فيجوز  
ان يكون ذلك بتمثيل مثالا والتقويض في نحو ذلك أولى وهذه الاعادة هي  
النشر وأما المحشر فهو هو قههم الى المحشر وهو بالشام ~~لكن~~ على أرض غير  
المعروفة كما قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قيل المبدل  
هو الصفة كأن تلك جبال الارض وتسوى وهادها وأوديتها وتذهب اشجارها  
ولا يبقى فيها شيء الا ذهب وقيل تبدل ذاتها وجمع بان الارض تبدل أولا صفتها  
ثم تبدل ثانيا ذاتها قيل وأول ما يبدأ به في الموقف التجلي المشار له بقوله تعالى  
يوم يكشف عن ساق وكشف الساق هو رفع الحجاب ثم العرض على الله ثم أخذ  
الصحيفة ثم السؤال ثم الحساب ثم الوزن والميزان والعرض هو النظر في أحوال  
الخلق للتخويف بافشاء المحال واطهار تفاوت أرباب الكمال وهو وقت شهادة  
الشهود وهي الالسن والأيدي والارجل والجلود والسمع والبصر والارض  
والمكان والليل والنهار والحفظة الكرام والسؤال ان يسأل الله العبد  
عن كل شيء حتى عن نظره وسمعه وأما الميزان فاتبته جهورها أهل السنة وأنكرته  
المعتزلة قال الغزالي والقرطبي ولا يكون الميزان في حق كل أحد الحديث  
السمعون ألقا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان قيل المعنى  
من غير أن يكون دخولهم في حسابهم قالوا والمراد بالميزان هو الميزان الكل  
الجامع لتفاصيل موازين جميع الخلاق فترفع رفعة واحدة وترفع موازين  
جميع الخلاق كلها دفعة واحدة وكل أحد يشهد بميزانه قدر رفع وأعماله  
ودو عنة في كفته الى ان ينقضي حكم الحسابات والموازنات وأما الحساب فهو

توقيف الله عباده قبل الانصراف من المحشر على أعمالهم خيرا كانت أو شرا  
تقصيلا لا بالوزن الا من استثنى منهم وهم السبعون الفا الذين ورد أنهم  
يدخلون الجنة بغير حساب ومن فضله تعالى ان جعل الحسنة المقبولة الاصلية  
المعمولة للشخص بعشر وهو اقل التضعيف وقد تضاعف بحسب الاخلاص  
الى سبع مائة بل الى اضعاف كثيرة قليل ومن عظيم فضله سبحانه وتعالى المضاعفة  
بالتحويل كن تصدق على فقير بدرهم فتصدق به الف فقير على ثمان وهو على  
ثالث وهو على رابع وهكذا فيحسب للاول عن درهم عشرين مثله مثل أجر  
الثاني لان من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من بعده حمل بها أي كاجر وأجر  
الثاني عشرة فكان للاول مثلها وهي عشرة دراهم وكل درهم بعشرة فيكون له  
مائة فاذا تصدق به الثاني صار له مائة بعد تصدق الثالث لما تقرر في الاول  
وصارت مائة الاول ألفا بظهير ما تقرر أيضا واذا تصدق به الثالث صار له  
مائة بعد تصدق الرابع ولثاني ألف وللأول عشرة آلاف فاذا تصدق به  
الرابع صار له مائة بعد تصدق الخامس ولثالث ألف وللثاني عشرة آلاف  
وللأول مائة ألف وهكذا الى ما لا يعلم قدره الا الله سبحانه وتعالى ومن عظيم  
الفضل أيضا انه تعالى اذا حسب من له حسنات متفاوتة المقادير جازاه بسعر  
ارفعها كلاله اذ الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده  
الخبر وهو على كل شيء قدير اذا قيلت في سوق مع رفع الصوت فان فيها ألف ألف  
حسنة ومحو ألف ألف سيئة مع بناء بيت في الجنة لقاء ثلها كما ورد في الحديث  
فاذا كانت في حسنات عبد جوزي على سائر حسناته بسعرها كما قال تعالى  
ولنجزيهم أجورهم بأحسن ما كانوا يعملون واما السيئة فجزاؤها سيئة واحدة  
ان جوزي والا فيجوز غفران غير الشرك أي الكفر والظن القوي تكفير  
الصغائر باجتباب الكبائر ولو حكم كما يشمل التوبة منها وتكفيرها أيضا بخبر  
الوضوء وهذا في الصغائر التي لم تتعلق بحق آدمي اما الصغائر التي تعلقت  
بذلك والكبائر فلا يكفرها الا التوبة وله عمل المراد من التكفير المحو من

الضعيفة فلا يردان من تلاقيل هو الله احد مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من  
الله ونادى مناد من قبل الله تعالى في سمواته وأرضه الا ان فلان فاعتيق الله من له  
قبله تباعة فليأخذها من الله عز وجل لكن هذا ظاهر ان كانت السيئة قد  
كتبت والا فلا محو فقد ورد أن ملك السماوات لا يكتب السيئة الا اذا مضى من  
حين العمل ست ساعات فكتابة فيقول له ملك الحسنات أكتب أراحنا الله منه  
دعاء عليه في مقابلة ايذائه لهما والا فلا ملائكة معصومون وما نقل في قصة  
هاروت وماروت ان صح عن النبي فهو قد قاله حكاية عن اليهود ومن فضل الله  
ان السيئة لا تمحو والحسنة واما ما ورد من أن الحسدياً كل الحسنات كما أن كل  
النار الحطب فقول بان الا كل بمعنى الاخذ من حسنات الحاسد للحمسود لانه  
ظلمه وأضيف للحسد لانه سببه كما أجيب عن قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم  
بأمن والاذى بهذا أو بتقدير مضاف أي ثواب صدقاتكم فتمسكون الصدقات  
باقية في الضعيفة ولا تسقط التوبة اذا محبت السيئة بشئ مما تقدم بل تركها  
ذنب آخر فهي واجبة من كل ذنب صغير كان أو كبير او لومع الاصرار على ذنب  
آخر واذا تاب ثم عاود الذنب لم تبطل توبته السابقة بل ذلك ذنب يوجب توبة  
أخرى ثم من الواجب الاتيان بشرائط التوبة كلها ولا يكفي الاستغفار  
باللسان فقط كما هو شأن أكثر الناس ومعظم شروطها الندم على المعصية أي  
من حيث اتهام المعصية ليخرج ما لو ندم على شربه الخمر مثلاً من حيث اضراره  
بالبدن فان ذلك ليس بتوبة وعرف بعضهم الندم بأنه تحزن وتوجع لما فعل  
وتن لم يكونه لم يفعل قال السكال في حاشيته على شرح جرع الجوامع ولا يجب  
عندنا الاستدامة الندم في جميع الازمنة بل يكفي استصحاب الندم حكما بان  
لا يصدر منه ما ينافي به لان الشارع اقام الامر الثابت حكماً مقام ما هو حاصل  
بالفعل كما في الايمان فان النائم مؤمن بالاتفاق وايضا فلما في التكليف بتذكر  
الندم في جميع الازمنة من المخرج المنفي في الدين قال الجمهور وتتحقق التوبة  
بالاقتلاع عن المعصية وعزم أن لا يعود اليها وتدارك ممكن التدارك من



الحقوق الناشئة عنها كعد القذف مثلاً فيتدارك بتكفين مستحقه من المقدوف  
أو وارثه يستوفيه أو يرى منه فإن لم يمكن تدارك الحق كان لم يكن مستحقه  
موجوداً سقط هذا الشرط كما يسقط أيضاً في توبة العبد عن معصية لا ينشأ  
عنها حق لا دمي قال العلماء وكذلك يسقط شرط الاقلاع في توبة العبد عن  
معصية بعد الفراغ منها كشرب الخمر مثلاً قال الجلال المحلى فالمراد بتحقيق التوبة  
بهذه الأمور أنها لا تخرج عما يتحقق به عنها لأنه لا بد منها في كل توبة اهـ قال  
الكامل في حاشيته وقولهم وتدارك يمكن التدارك إلى آخره وهو المشهور عند  
أصحابنا والذي جرى عليه الأئمة وصاحب المواقف والمقاصدان التدارك  
واجب برأسه فمن قتل أو ظلم فعليه أمران التوبة والخروج من الظلمة وهو  
تسليم نفسه مع الامكان ليقترض منه ومن أتى باحد الواجبين لم تكن صحة ما أتى  
به متوقفة على الاتيان بالواجب الآخر وقال في المقاصد انه التحقيق الا أنه قد  
لا يصح الندم بدونه كما في رد المغصوب وقد يسقط شرط العزم عند عدم الاقتدار  
على فعل المعصية لعارض آفة كخرس في القذف وشلل أوجب في الرنا كذا في  
شرح المقاصد وفي كلام المواقف ما يشعر بأنه يجب العزم على أن لا يفعل على  
تقدير القدرة حتى يجب على من عرض له الآفة أن يعزم على أن لا يفعل  
لو فرض وجود القدرة قالوا ومن المساعدة العبد على حصول التوبة أن يستحضر  
ما فيها من المحاسن والوصلة بأهل الله تعالى من الانبياء والاولياء وصالحى  
المؤمنين سيما وسرعة مرور الناس على صراط الآخرة وبطوئهم يكون على  
حسب سرعة مبادرتهم إلى مرضاة الله تعالى وبطئهم عنها كما قال الشيخ أبوطاهر  
القزويني قال وما جاء من الكلايب والخطاطيف فهو عبارة عن علائق  
الدنيا المتعلقة بالقلب فكما تجذب صاحبها إلى الدنيا كذلك تجذب به إلى  
الهاوية كما أن شوك السعدان والحسك يكون بمقدار ذنوب كل انسان وخطايا  
فكما كانت تؤذيه في دينه بالعكوف عليها فكذلك تؤذيه يوم القيامة بالمرور  
عليها وأما ما جاء في الحبو والزحف على الصراط انما هو إشارة إلى تشاقل ظهور



بالموككب لثبوت الكواكب فيه الا السيارة على ما قال قدماء اهل الهيئة والذي  
دل عليه القرآن ان الفلك ساكن والكواكب جارية فيه كما يسبح السمك في الماء  
الراكد كما قاله الفخر وأما الفلك الاطلس فهو المسمى في لسان الشرع بالعرش  
وهو جسم نوراني علوي ومشرق ورانه سقف المخلوقات وقد أنكر المحافظ  
ابن كثير وغيره استدارته واحاطته وعلاوه بان الفلك لا قوائم له ولا يحمل  
مع انه قد صرح في الاحاديث بان له قوائم وجملة وأيضا العرش في لغة  
العرب التي نزل القرآن بها سمرير الملك لا فلك مستدير محيط قالوا نعم هو كالقبة  
على العالم لما صح انه مقبب كالخيمة ومذهب الفلكيين ومن معهم من الصوفية  
استدارته فخلق الله تعالى ولا يخلق دنيا ولا أخرى شيئا يخرج عن دائرته كما في  
بواقيت الشعرا في فهمه من علم العباد لا مجال للادراك ورأيه ولا مطلب  
اطالب فوته اذ لم يحث في كتاب ولا سنة انه تعالى خلق فوقه ولا وراءه شيئا  
فليس وراءه جهة ولا ملا ولا خلا ولا يسمى أيضا بمعدد الجهات وأما ما جاء من  
ذكر الانوار والشرفات والسرادات أي الحجب المضروبة عليه وقدر روى أنها  
ستائة ألف سرادق فهو من جملة ويؤيد مذهبهم ما في الابريز من ان الله يعطي  
المؤمن في الجنة قدر ما فوق رأسه في الدنيا الى العرش وما تحته الى العرش  
وما على يمينه الى العرش وما على شماله الى العرش وما خلفه الى العرش وما  
امامه الى العرش وهذا أدنى الناس منزلة في الجنة اه ولا يستبعد فقد ذكر  
الفخر في تفسير قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض ان الجنة التي يكون  
عرضها مثل عرض السموات والارض انما تكون للرجل الواحد لان الانسان  
انما يرغب فيما يصير ملاك فلا يبدو أن تكون الجنة المملوكة لكل واحد  
مقدارها هذا اه وفيه أيضا أن معنى عرضها السموات والارض أنه لو جعلت  
السموات والارضون طبقات بحيث يكون كل واحدة من تلك الطبقات  
سطحا موقفا من اجزاء لا تقبض أثم وصل البعض ببعض طبقاتها واحد المكان  
ذلك مثل عرض الجنة واذا كان العرض ذلك فالظاهر ان الطول يكون أعظم

وقال أبو مسلم وفيه وجه آخر وهو أن الجنة لو عرضت مع السموات والأرض على  
سبيل البيع لكانت أغنى للجنة تقول إذا بيعت الشيء بالشيء الآخر عرضته  
عليه وعارضته به فصار العرض موضع موضع المساوات بين الشيئين في القدر  
وأورد على الوجه الأول أنهم يقولون الجنة في السماء فكيف يكون عرضها ذلك  
والجواب أن المراد من قولهم إنها في السماء أنها فوق السموات وتحت العرش  
قال عليه الصلاة والسلام في صفة الفردوس سبعة أعرش الرحمن وروى أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنك تدعو إلى الجنة عرضها  
السموات والأرض أعدت للمتقين فإني النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني  
الليل إذا جاء النهار والمعنى والله أعلم أنه إذا دار الفلك حصل النهار في جانب من  
العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذلك الجنة في جهة العلو والنار في جهة  
السفل اهـ بتصرف وهذا الاشكال مبني على قول أهل السنة أن الجنة مخلوقة  
الآن كالنار كما يدل له أمور كثيرة منها قوله تعالى أعدت للمتقين وقوله في حق  
النار أعدت للكافرين وهو الحق فلا عبرة بزعم المعتزلة أنهم أغبر مخلوقتين  
الآن وانهما انما تخلقان يوم الجزاء ولا بما ينووه على ذلك من تأويلهم الجنة في  
قصة آدم بغير دار الثواب كقول الجبائي كانت الجنة في السماء السابعة اذ يرد  
أنه لم يعهد في السماء غير تلك ولا دل عليه دليل وكقول غيره كانت بستانا بالأرض  
بعدن من مدن اليمن أو فلسطين وحمل فائله الهبوط في آية الهبوط على الانتقال  
منه إلى أرض الهند كما في الهبوط مصر أو يردده أنه حمل على خلاف الظاهر بلا  
داع إليه فالهبوط انما يكون من عل إلى سفلى على سبيل القهر وقد اعتادوا  
التلاعب بالدين فساهى بأول مخازيهم وأما تشبههم بأن دار الثواب دارهم  
لا تكليف واختيار ودار قرار لا انتقال وانها انما تدخل يوم القيامة فجوابه أن  
انتفاء التكليف والاختيار والانتقال انما هو بعد أن يدخلها المؤمنون يوم  
القيامة كما دل عليه سياق الآيات والأخبار ودخول الجنة قبل القيامة غير  
ممتنع كيف وقد ثبت أن نبينا صلى الله عليه وسلم دخلها ليلة الإسراء وأما قول



بعضهم لو كانت هي لما طلب آدم شجرة الخلد اذ كيف يطالبها وهو في دار الخلد  
فمنع كس عليه بان يقال كيف يطلب شجرة الخلد وهو في دار الفناء مع انه قد  
يكون فهم من لفظ أسكن انها عارية مستردة فطلب شجرة الخلد ليدوم وبما  
تقرر علم انه لا عبرة أيضا بقول بعضهم الاسم الكف عن تعيينها نعم قال الشيخ  
محبي الدين رحمه الله الجنة والنار مخلوقتان لكنهما لا يكمل بناؤهما الا بانتهاء  
الدنيا وانقضاء زمن التكليف فهما بمثابة سور الدار الذي بناء الملك ثم بعد  
ذلك يشق الجدران ويبني حتى ينتهي البناء لانهم ما انما يبنيان من أعمال  
المكافئين من خير أو شر فنظر الى السور من خارج قال انه ما فرغ من  
بناؤه ما ومن دخل السور وجد ههنا قصبتين من البناء بقدر ما بقي من أعمال  
المكافئين في هذه الدار ويدل لذلك حديث ان الجنة عذبة الماء طيبة التربة  
وانها قيعان وغراسها سبحان الله والمحمد لله ولا اله الا الله الحديث فان القيعان  
هي التي لا بناء فيها ولا شجر اه وهذا ظاهر في جنة الاعمال دون غيرها فقد  
ذكر الشعراني ان الجنان ثلاثة أنواع جنة اختصاص وجنة ميراث وجنة أعمال  
أما جنة الاختصاص فهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل من  
أول ما يولد أحدهم الى انقضاء ستة أعوام غالبا ويعطى الله تعالى من شاء من  
عباده من جنة اختصاص ما شاء ومن أهلها المجانين الذين عقولوا وأهل  
التوحيد العلي وأهل الفترات الذين لم يصل اليهم دعوة رسول من أهل  
التوحيد بالفطرة وأما أهل جنة الميراث فهم كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن  
المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لأهل النار لو آمنوا ودخلوها وأما أهل  
جنة الاعمال فهي التي يتزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره في  
وحوه التفاضل كان له من الجنة أكثر اه وما ذكره من نجات أهل الفترات  
هو الراجح لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا كان هذا في أهل  
النار فهو ما فولى أصوله صلى الله عليه وسلم فانه صفوة خلق الله فلا يحل الا في  
شرع عنده تعالى وقد استدل على ايمانهم فضلا عن نجاتهم بأوجسب منها

ما استدل به السيوطي من أحاديث أو ردها دالة على أن كل واحد منهم خير  
أهل زمانه مع أحاديث أخرى دالة على أن الأرض لا تخلو من مسلمين وأولياء يدفع  
الله بهم عن أهلها فدل ذلك على أنهم كانوا مسلمين لأنهم خير أهل الأرض وهي  
فيها مسلمون ولا يكون الكافر خيرا قطعا ومنها وصفهم في الأحاديث بالطيب  
والطهارة ولا يوصف بذلك إلا المؤمن ألا ترى قوله تعالى إنما المشركون نجس  
ومنها وصفهم بالإيمان المعبر عنه بالسجود في آية وتقلبك في الساجدين على  
ما لبعض المفسرين وأما ما روى عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يحيي له أبويه فأحياهما فآمنابه ثم أمتهما  
فليس المراد منه أنهما كانا كافرين فآمنابه بل المراد أن الله أحياهما وآمنابه  
ليحوزا منقبة حسب ما فهم من هذه الأمة التي هي أفضل الأمم ومن أحبابه الذين  
هم خير القرون وهذا الحديث حديث أحياء الأبوين صحيح كما نقله ابن حجر عن  
حافظ الشام ابن ناصر الدين قال وسبقه إلى تصحيحه القرطبي وارتضى ذلك بعض  
الحفاظ الجامعين بين المعقول والمنقول وأما استظهار الزرقاني أنه ضعيف وأن  
ذلك محمول على أنهم محموا العمل به في الاعتقاد وأن كان ضعيفا لكونه في  
منقبة فبعد أن قلت العمل ينقطع بالموت فالإيمان لا ينفع بعده قلت الفرض  
أنهم مؤمنان من قبل بالأدلة المارة ولئن فرضنا الكلام في إيمان منشأ قلنا  
ليس من قبيل الإيمان بعد الموت القاطع للأجل قطعا إذ يمكن أن ذلك الأحياء  
كأحياء من قال لهم الله موتوا ثم أحياهم إلى استكمال آجالهم فما آمننا الآفي  
زمن تكليفهما فكانهما آمنين قبل أن يموتا على أن قلنا أنه من قبيل الإيمان  
بعد الموت القاطع قلنا محل ما ذكرنا فيما ليس من حيز المكرمات وهذه مكرمة  
له صلى الله عليه وسلم سواء كان خصوصية له كما قيل أم لا وهو الظاهر إذ لا تثبت  
الخصوصية إلا بحديث صحيح وإنني به على أنه قد نقل نظيره عن عيسى أيضا قال  
القرطبي ولولم يكن هذا الأحياء نافعا لإيمانهم ما وتصديقهم الأحياء كما أن رد  
الشمس أي في الحديث الذي حقق غير واحد أنه ثابت وأنه لا نظر لمن طعن

فيه لو لم يكن نافعا في بقاء الوقت لم ترد لي صلى على رضى الله عنه العصر الذي فاته  
بغروبها الاشتغاله بنومه صلى الله عليه وسلم لم في حجره انتهت كذا في المواكب  
وقد تم العلامة ابن حجر الكلام في تقوية هذا الحديث في النعمة الكبرى  
ولله درمن قال

أيقنت ان أبا النسي وأمه \* أحياهما الرب الكريم الباري  
حتى له شهدا بصدق رسالة \* صدق فتلك كرامة المختار  
اللهم صلى وسلم وبارك على سيدنا محمد الرؤف الرحيم واجعل هذا خالصا  
لوجهك الكريم وموجبا للفوز لديك ببجوات النعيم واغفر لنا ولوالدينا  
ولسائر المسلمين آمين  
وكان الفراغ من تأليف هذا الكتاب يوم الاربعاء الموافق ٢٤ رجب سنة  
١٣١١ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام

﴿يقول راجي غفران المساوي يوسف صالح محمد الجزماوي﴾

نحمدك اللهم يا من وفقت أصفياءك الى معرفة توحيدك وميزتهم بما  
خصصتهم من فنون تقديسك فلاك الحمد ذلت السبيل لمعرفةك بما أفضته  
من تهذيب الدلالات على قيوميته ولك الشكر جعلت مقر علم التوحيد في  
العلماء العاملين وأزحت الشكوك عنهم وكدتهم بالحجة والقول المتبين  
ونسألك دوام الصلاة والسلام على سيدنا محمد المختار لشرح الحقائق المكمل  
لكارم الاخلاق للخلائق وعلى آله واصحابه الذين هم أحياء الله وأوليائه  
وخيرته وأصفيائه ﴿أما بعد﴾ فقد تم طبع الفريدة في العقيدة وهي في  
ايضاح الجوهرية مجيده تأليف مولانا الفقيه خاتمة الحقين وارث علوم  
الانبياء والمرسلين محمد بن ماضي الرخاوي لا زال بريثا عما يشين من سائر  
المساوي وهو كتاب قد جمع متفرقات علم الكلام واختصر فيه زبدة ما في  
الاسفار الضخام وأبان على ما مؤلفه من المقدرة على حسن السبيل الذي تقر

به العيون وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فما كل من جمع ألف ولا كل من  
أكثر النقل صنف انما تلك مواهب بها المولى لمن شاء أن تحف مع بيان شاف  
ولفظ مفيد واختصار كاف ومعنى سديد فو رب السماء والأرض انه  
الكتاب كريم ونبا من أنباء البلاغة لو تعلمون عظيم فيجب على الطالب  
معرفة واقترافه فانه ان فرد بخصائص لم توجد بمثاله وعليه مدار النفع من  
رقعة معنى وعدو به مبني فحزى الله مؤلفه على هذا السعي الجميل خير جزاء  
وأثابه من جزيل احسانه اكرم عطاء ولذلك حفظه الله التزم بطبعه لعموم  
نشره ونفعه وحقوق طبعه محفوظة اليه وكان هذا الطبع الرائق

بهذا الوضع الفائق بالمطبعة العلمية بمحروسة مصر المعزية

جوار الازهر المنير ادارة المعترف بالهجر والتقصير

عمر هاشم الكتبي جل الله مسعاه وأثاله الخير

فوق مناه في شهر جمادى الاولى

سنة ١٣١٣ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وأزكى التحية

آمين



﴿بيان الخطأ والصواب الواقع في هذا الكتاب﴾

صواب	خطأ	سـطر	صفحة
عليه القدام وقد تقدم	عليه القد وقد تقدم	٩	٦
وأن البقاء صفة سلبية	وأن البقاء بصفة سلبية	١٠	٩
جعل اللام للعاقبة	جعل الامام للعاقبة	٣	١١
قائمة بذاتها لا انفكاك	قائمة بذاتها لا انفكاك	٢٣	١١
بل هو صفة نفسية	بل هي صفة نفسية	٥	١٥
لا يلزم منه الجبر كما ان	لا يلزم منها الجبر كما ان	٧	١٥
في تبليغه أو نحو اعنه	في تبليغه ونحو اعنه	١٣	١٦

